

圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二。一釋標名辨相二。一意云下正辨行相無起滅念者以不厭故無滅生死之念以不欣故無起涅槃之念。疏差別性者明非實性。熱濕等者舉喻以明類例也。意如莊子逍遙篇齊物篇等。各隨他性。各得其志。何用改張傷他自然。愛僧者僧愛俗者俗樂動者動。樂止者止。齋與不齋乃至禪律講說一切如此。作亦得不作亦得等。疏此病下。二明病起因。言無修習等者。次疏可引便云。爾時便有二十五輪。三觀之初

又云。如城四門。隨方來者。非止一路。又云。於諸修行。實無有二。失彼文意者。迷彼無修之言。是乎以淨覺心之意。意令悟此天真本具。無修之淨覺。以對自己心行。不稱覺者。對治令稱。又常見覺體。無妄而妄。故須無修而修。妄既無妄而妄。修亦即修無修。既迷此意。乃自謂無妄。何用更修。不覺無身心中。現見身心。無憎愛中。現行憎愛。但自云。我本不出覺城。何用從門而入等。故成此任病。疏前則下。一釋。指體結名。無記性者。不記別爲善爲惡也。七賢者。謂伯夷。叔齊。虞仲。夷逸。朱。張。少連。柳下惠也。四皓者。即終南山四皓。

避秦歸漢。綺里夏。黃緣生。周角。經止息妄情疏二。一  
釋標名辨相二。一生心下。正辨行相。生心恐非者。故  
不作種種行。隨情慮失者。故不縱任自在。波息水卽  
清明。塵盡鏡卽朗照。未磨未澄。照之何益。今妄念旣  
未止息。何用推察真性功用。故云何須別照。疏息念  
等者。相從念起。息念故相不當情。覺此無諸起滅空  
靜之性。故云得也。非卽覺性者。一則關於靈照。二是  
色滅之空。故疏此病下。二明病起因。從前靜觀等者。  
做前辨其迷錯之意。卽可知也。經云。彼圓覺性。非止  
合者。破也。疏覺本下。二釋指體結名二。一破其無觀。

謂例其無止而止而不能無觀而觀於中初四句以例立理。夫無而見有。有而見無。皆是顛倒。今且念是無。照是有。今既迷背二理。故總爲乖失。後四句正例破也。破其偏治無而見有。不治有而見無。有而見無是隱義也。疏又真下。二破其存止。四句例破。既起止皆違。何存止而去起。次故言下結歸。經文正拂存止也。若將對前意者。拂偏止也。所以者何。以止若卽觀止卽非止。今旣一向是止。卽知闕觀。今拂一向之止。故云非也。後故前下。引證不應存止。經滅除心境。疏二。一釋標名辨相。二。一前但下。正辨行相。釋以身空。

者文具身心根塵已頻標示。故但舉一以例之。疏身等者亦等於煩惱身心根塵也。疏此病下。二明病起。因皆云寂滅等者。此文甚多。此寂觀中輪輪如此。看經卽見不待引也。迷彼成此者。彼是絕待靈心之觀。此是滅病。由迷彼意。故成此病。又寂滅斷惑等言。是靈心中之絕待。故經云。無知覺明。不依諸礙。今但空諸法。絕於身心等相。堅持空寂。豈得意耶。故下破云。非寂相故。非寂者。不言不寂。但以闕於照故。若見寂卽照。故非寂。照卽寂。故非照。非照非寂。寂照雙彰。卽契圓覺。餘意亦同上。三迷前之意也。疏夫覺下。二釋。

指體結名。言似者寂滅之言。斷煩惱之語。全同前觀也。理疎者如上說之。經結明中。疏二。一將前下釋離病清淨二。一直銷文。疏然上下。二通釋意二。一總標徵起。疏一者下。二別釋行相二。一皆無觀慧。然觀慧有二。一稱體觀照。起信中真如三昧。及前三觀中。悟淨圓覺。以淨覺心是也。今四病中全無此故。二觀諸法空有等義。今四中唯滅病云。身心畢竟空無所有。乍看似法空義。然亦非觀慧。但是作此解數。謂是達空。以不言了知等。故任病中云。於生死涅槃。無起滅念。亦是說此人。心無此意念。不言達之。舉要而言。四

病皆云。作如是言。正是起計之辭。起計之心。名爲執見。不名觀慧。旣一。一是生心作意而爲。非病云何。三觀何曾有作如是言之文。諸經勸讚亦何曾有此文。故知只由修時。都無觀慧。故皆成病。如荷澤大師教人云。妄起卽覺。妄滅覺滅。豈不迥然異於四病耶。疏二者下。二徧行。一行二。一明局故皆非。疏若能下。二明通故皆是。作種種行者。初病中法也。任運間者。二中也。習起息滅者。二四也。常冥覺體者。有稱體觀慧也。不得取四者。一一遣作如是言之計也。休作等者。通明離病也。疏卽上下。二釋結定邪正三。一正銷經。



懼落四中等者。有人懼落初病。不敢興起利益行。懼落二病。不敢泯絕無寄。修無住法。懼落三病。不敢修無念宗。懼落四病。不敢觀空斷惑。由此遲疑之故。不敢決定發願。尅志誓心。修菩提道。既無決志大願。卽一切不成。斯爲大大之病。疏問爲下二問。答通疑二。一問詳之可解。疏荅二下二答。若縱志別求者。有人遇著良師。審知有道。如前所揀真正。又離四病。然或因接引乖疎。或因其中別有情恨之人。不願同住。或自然性不相入便。不能師事。修習方爲縱志。更有餘事故。縱志別求。如何別求。如次所引文也。疏故菩下。

三引證釋意。經辨事師之心疏二。一三辨下辨科段。但令親近等者。下銷經文。其間意旨。日以行因教。教籍明師。但逢離過明師。必示出塵之行。故不別明也。疏如善下。二正釋文三。一釋總示。普賢西遊者。卽法華經說。普賢菩薩在東方寶威德上王佛國。遙聞此娑婆世界。說法華經。與無量菩薩眾俱。到娑婆世界。亦是親近供養之意。涅槃經說者。以彼經迦葉菩薩云。善知識是趣菩提者。具足因緣。是故名爲半梵行者。爾時佛告迦葉菩薩言。我說名爲全梵行者。法句經者。文云。善知識者。是汝父母。養育汝等菩提身故。

善知識者是汝眼目。示導汝等菩提路故。

初六字。後一字。喻喻。

全用。今略可。但具讀之。

腳足荷負汝等離生死。梯凳扶持汝等

至彼岸。飲食能使汝等增長法身。寶衣覆蓋汝等功德。身橋梁運載汝等。度有海。財寶救攝汝等。離貧苦。日月照耀汝等。離黑暗。身命護惜汝等。無有時。鎧仗降伏諸魔。得無畏。絙繩挽拔汝等。離地獄。妙藥療治汝等。煩惱病。利刀割斷汝等。諸愛網。時雨潤漬汝等。菩提牙。下取意。略引。明燈照破五蓋。善友教示正道。薪火成熟涅槃食。弓箭能射煩惱賊。勇將能破生死軍。如來破煩惱。至涅槃。已上所列疏文。略列十喻。文稍不次。但簡而用。恐人難記持。但令取

意說也。疏從此後亦取意。善男子。善知識者。有如是

引用。結一二文。今具錄之。

善男子。善知識者。有如是

無量功德。是故我今教汝親近。

此經但令親近。供事不說所以。故引彼經

說親近所。以釋之。於是寶明菩薩與諸大眾聞佛說此妙法。

及善知識甚深法要。舉聲號哭。淚下如雨。悲啼懊惱。

不能自裁。自念我身從曠劫已來。爲善知識之所守

護。是故今日。值於如來。得聞深法。如是遇者。善知識

力。非我力能。自念我等。從本已來。未曾報恩。方便親

近。說是語已。重復舉聲等。疏夫善下。二釋別顯相。親

近者。親之與近。有四句。一親而不近。同心意者。各住

一方。二近而不親。或工商同行。或官司同仕。互相憎

嫉爭權爭利等。三亦親亦近。仁慈父母。孝順男女。恩愛夫婦。道合師資。無離別之緣等。四不親不近。卽陌路人等。疏百萬障者。彼文云。若諸菩薩。於餘菩薩。起一念瞋心者。當知是菩薩百萬障門。皆悉開故。所謂不欲趣菩提障。不欲化度眾生障。乃至廣說也。論語云者。意勗事師。求法者當須虛心求解。降志依人。而不能戮力。自持容易。同女子之志。疏故勝鬘等者。以菩薩化生。審知物性。柔弱者可以將護。以陵之必退。剛強者可以折伏。縱之犯入。文武之道也。經云。如虛空者。虛空與法。同喻甚多。餘處多以喻法無生滅。周

徧含攝或喻佛無心等。今但喻心無改易。不喻無心。謂常須恭敬供養承順顏色。記授言教。豈得無心乎。疏薩埵者。此云有情。卽眾生也。疏結因下三釋結益。經云。方入圓覺者。反明。若不如是盡命事師。卽不得入圓覺也。經所治中。疏生心作意等者。竝是四病行相。後云。卽除諸病者。亦四病不一。故云諸也。經觀人中。疏七品行慈者。瑜伽論說。習學慈心之者。不可頓成。須作方便。漸引凡心。令慈行成就。方得怨親平等。旣慈能與樂。與樂亦須平等。言七品者。上中下親三。不怨不親。下中上怨等也。謂遇於上親。令與上樂。灼

然稱可其心謂竭力供事父母甘脆或與妻子兄弟  
上妙之物其心皆能中親下親如次降殺所奉之物  
不怨不親任運不能與物次中親與上樂雖校一等  
亦可就之卽下親中樂非怨非親下樂得此心熟又  
令下親與上樂乃至下怨與下樂乃至下怨與下樂  
更一轉卽不怨不親與上樂如次下怨中樂中怨上  
樂如此漸漸引至上怨與上樂卽能爲之便成怨親  
無二同佛慈也經科等心觀法者前標妙法結以正  
觀似答所依之法其中又離四病此中標不解脫結  
以除病以答除去何病其中又令觀法故不妨除病

依法叅而用之。經發心深廣疏二。一五顯下會科段。答第五者。前四皆前後挾帶叅而答之。令義勢相涉。意思連續。唯此一向答發心也。二正解文。經總標發心中云。作如是言者。言亦意也。疏因地等者。華嚴一部。多明此相。就中初發心功德品。始末唯顯此發心行相。一一校量功德。略如文殊章初。菩提心體相功德處引說。若無心願者。夫願是誓心。尅志情中願樂的欲。作如是如是之事情。發於中。而形於言。哀見今時淺識之流。但以言辭及紙上文字而發願。都不反驗自意如何。故言心願也。策引者。策勸引導。天台令



憶本初發心者是願力也。行不成者。夫願者主心。行者是迹。所作之行。若無宗趣。名爲率爾之心。無記之性。靈契菩提。況無願力。則心勇卽進。心倦卽退。何能始終不易。尅獲勝果乎。經別明心相疏二。一二別下。釋科文。同金剛者。如次下所引。若約天親所判。是答云。何住問。令住四心也。若約無著所判。十八住中。卽當第一初發心住。今此還當發心之文。彌勒頌者。本因無著菩薩。入日光定。上昇兜率。請問彌勒菩薩。金剛經義。彌勒爲說八十行頌。以釋一卷經文。無著傳於天親。天親造長行三卷。以釋此頌。故疏引本頌半。

偈列四心矣。後半云利益深心住。此乘功德滿。利益心是普度證果義。深心是稱理無度無證無始終義。住字正答所問。故前大科潛用此意云。顯發心深廣。廣是普益。深字又同四中。一廣大心者。三界普度故。二第一心者。令得最上極果故。三常心者。眾生本寂常住不變。無始終故。四不顛倒心者。無能度我相。無所度眾生相故。若有我人等相。卽非菩薩。二正釋經。廣大第一中。疏四生者。胎卵濕化也。已如彌勒章釋。九類者。四上更加五也。若有色。五也。卽是四禪。若無色。六也。卽是四空。若有相。七也。除無想天及無所有處。餘皆有想。若無想。八也。功德施論云。就四空

中。有想。是空識二處。無想。是無所有處也。

若非有想非無想

九也。則有頂天。

疏無

餘涅槃者。非四涅槃中之第三。彼同二乘故。乃是無住大般涅槃也。不餘二乘。菩薩變易生死。及諸細障。故云無餘。故法華云。若得作佛時。具三十二相。爾時乃可謂永盡滅無餘。涅槃者。秦譯爲滅度。故次經云。而滅度之。若以新翻。卽云圓寂。廣如前涅槃章說。虛空眾生等者。通顯發心行相。故華嚴十種行願。一一結云。虛空界盡。眾生界盡。眾生業盡。眾生煩惱盡。我禮乃盡。彼第一是禮佛行願也。餘稱讚供養。乃至第十迴向。一一同此。以虛空界乃至煩惱。無有盡故。我此禮敬。無有窮盡。念念相續。無

有間斷身語意業。無有疲厭。故此云。虛空眾生。無有邊際等。眾生之言。含於業煩惱也。悲願亦復如然者。正同彼云。我此等也。由發此願等者。若以卽時之心。猶是宿習之性。豈肯忘已濟他。但心心策發。以此願境而爲觀智。熏習日久。自然成性。乃至得證菩提。無心而化。其化大焉。經常不顛倒中。疏我入覺者。必不別有覺爲可入也。如前四相章初。所說亦如前湯銷冰喻。我旣如此。眾生亦然。故天親論具云。菩薩取一切眾生。猶如我身。自身滅度。無異眾生滅度。如是取眾生。如我身。常不捨離。是名常心利益。據此卽知自

他平等。方是常心。常心者。無始已來。本無我及眾生等相。但是圓覺。無增減。無始終。無生可度。無真可證。本來如此。方爲常心。經云。除彼等者。然自及他。約虛妄之想者。各具我人眾生壽者等四。今就文勢語便。且以我爲能度。以眾生配當所度。不妨所度眾生亦自有我。能度之我。亦有眾生。詳之可見矣。疏故天親等者。遠離是智。依止已下。是所離障。於中依止是總。餘則是別。謂身見是我相。卽能度也。眾生是他。卽所度也。故結云。等相。無著云者。已斷我見等。是離我想。故信解下。是離眾生想。總是彼經下指配。彼此文同。

其不顛倒心。彼經反明。此經順顯。詳文可知。經偈諷中。疏長行達已同凡者。文云。了知身心畢竟平等。與諸眾生同體無異。如是修行。方入圓覺。敬師如佛者。前約達理。此約起行。又達已同凡。喪其我慢。仰師如佛。增其恭敬。敵體相對。以成至行。若普觀眾生而恭敬。及一切普化。自他相對。應有四句。一約理觀他是佛。約情觀已是凡。以成恭敬之行。二約情計觀他是凡。愚苦身。約悟解知我同佛。智可救。以成大悲之行。三俱約事相觀佛勝已。以增自利之行。觀眾生劣我。以增利他之行。四俱約理性。以成無我平等究竟解。

行。疏但諷能治者。長行卽先敘所治。由有無始憎愛種子。故未解脫也。犯戒因者。前彌勒章中敘惡業云。境背愛心。而生憎嫉。造種種業。生鬼獄故。四相文初。亦從憎愛展轉。乃至業流轉等。不能繁引。違戒德者。戒是波羅提木叉。此云別解脫。故遺教經云。戒是順解脫故。能治敵體相反。故成治義。上來依師離病文竟。

圓覺經略疏之鈔卷第二十三

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

經道場加行疏三。一後一下。釋科文。得道之處。名曰道場者。此含理事。事者。如佛於摩竭提國界。大樹之下。坐禪而得菩提。其樹亦號菩提樹。理如淨名經說。萬行皆是道場。謂直心等。又華嚴讚佛身。恆徧坐一切道場。言一切者。謂智身徧坐。法性道場。法身非坐。而坐道場。色相報身。安萬行道場。化身安水月道場。障重者。釋加行也。心浮者。釋道場也。疏問此下。二問。荅料揀文。相可知。三開章釋。經進問中。疏義如前釋。



者前問法菩薩名皆不再指。今此指者意令再釋。令再釋者。正宗經終結歸宗本。最須常要知故。因此總敘一經。血脉連帶。故此菩薩名是經題。故前釋者卽序分中疏云。然此正宗中。諸菩薩等。與佛問答。本意欲顯圓覺。但緣節節過患未盡。義意未圓。收機未普。故表法菩薩未標圓覺之名。今有三意。得名圓覺。一前雖病盡理圓。仍恐下根難入。此又曲開方便。三期道場。卽上中下機。普歸圓覺。二由前節級行解已圓。至此名爲證極。證極之境。更無別體。唯是圓覺。三最初標圓覺爲陀羅尼者。從本起末。今顯義已周。還至

圓覺者攝末歸本。表此三意。故圓覺菩薩當此門問。經請後中。疏躡慶前者。敘大智。疏舉所爲者。敘大悲。如世慈父。得樂卽思其子。菩薩心行。悲智常行。經結前中。疏正法像法者。年數前已敘之。此二俱從佛滅後。方說住世年載。若佛在日。卽是法主。更不在言之。緣文中。但言末法。故以佛滅後。當其正像矣。疏永揀餘性者。彼說五皆定性。皆是本有。本有二乘。無種性者。則永揀之。唯收大乘性者。故敘五位之初。文云。謂具大乘二性者。略於五位。漸次悟入一本性。住種性。謂無始來。依附本識。法爾所得。無漏法因。二習所成。

種性。謂聞法界等流法。已聞所成等。熏習所成。要具大乘。此二種性。方能漸次悟入。唯識彼五性宗。有本不具大乘性者。故云要具。慈恩釋云。但言大乘者。據彼定性二乘。及無種性。卽知餘二乘無性。及不定中一半。是不具者。永無具義。據此卽如今學唯識論人。五性之中。必皆是具者。應合有多分人。枉功修學。必無解行悟入之義。故若此宗中。盡合習之。未曾熏習無種之者。熏成種故。來生乃至幾生。再遇緣必發生故。然合剋志道場。且被已有種者。故云具大乘性。以未有宿種者。終不肯入道場。故疏聞慧開者。當三重

因中第一重也。疏菩提心者。第二重。因義。如文殊章初已釋。經期限中。疏如法華中官事者。文云。譬如有人。至親友家。醉酒而臥。是時親友。官事當行。以無價寶珠。繫其衣裏。與之而去等。菩薩以度生爲公家之事。以自利行爲私己之事。如同國家賢良大臣。以利濟蒼生爲公事。以自己家產爲私事。疏王賊命者。三種皆有難字。謂王難。賊難。命難。三者總名。梵行難也。水火等緣。亦屬命也。不同律中。一一別開。或國王不信佛教。禁斷法緣。或賊徒草擾。難爲安住。或種種障礙。涉於愛性命之緣。皆爲他事。他者。總自不由己之

義也。故知雖有此等礙緣。尚須隨分思察。若無此等便合加行全功。今有人都無此等障礙。又無度生之緣。尙未能思察。況更道場加行耶。仍安然不驚悠悠而過。大奇大奇。量剋三期。無別義者。有人胸臆說三期日數之義。大是僻局。必不得爾。天台曾立志加功百日。誓求證悟。便得旋陀羅尼。及乎習法華禮懺道場。唯製三七般舟道場。複製百日。方等經中。道場法式。又云。當以七日爲期。多則無妨。少不可減。諸教之中。說道場之文甚多。不可備引。皆日數不同。儀式亦異。豈可一一別有義耶。長期下根者。障重難盡。故中

下如次可知。反於此者。長期上根。謂能精進堪任勤苦。多時不退。故下期下根。謂性懈怠。不能久受艱勞。易卽能行。難卽便退。聞道日久。卽不肯修。故佛俯就接引。八十日亦許。中期中根。進怠處中。量力而製也。若約利鈍而配。卽兩勢俱通。且就利根者。謂聰利。解怠者。下期。怠故不肯久。利故障易盡。利而精進者。上期。鈍而怠者。下期。義意例上可知。其中期者。一切皆取處中性也。佛意多含。且就大綱而製。然眾生根性。欲樂種種不同。臨時製宜。不可判定。但量自他之力。或上中下。疏事理稱可者。有人但言心淨卽得。何必

嚴淨外相道場。心不攀緣。卽得何必局居一處。猶如  
囚繫。此乃但約道理而言。不細察自心。難淨易淨。難  
安易安。且染心生起。必假染緣。如何淨心成就。不假  
淨緣耶。問。其中忽有上上利根。一悟之後。常與道俱。  
易淨易安。何妨他有此言耶。答。若是上上利根人。必  
悲智具足。能護眾生。心行方便。勸製的不作此言。作  
此言者。終非此類。問。何妨他還遇上上根人。作此言  
耶。答。此則屬前通別觀行。誰抑他入此道場耶。然亦  
須安處徒眾。冥坐靜室。若通若局。終須令緣起心行。  
與所悟理相應。故云事理稱可。謂內外俱淨。身心總

安矣。經隨相用心中。疏三。一對當下。釋想其勝緣。當知唯心等者。此兩句全是論文。彼標云。正念者。當知唯心等。正思正念義同。故以彼釋此。又唯心之義。與此意同。爲佛滅後。設像而觀。卽是帶境。佛在世時。根緣俱勝。不假外境。直觀心佛。故言唯心。言根緣勝者。論云。如來在世。勝時眾生利根。勝根能說之人。色心業勝。緣圓音一演。顯緣異類等解。顯根疏不覩真儀等者。勝相且佛在日。暫因昇忉利天。爲母摩耶。三月說法。優填王憶戀情切。猶使刻旃檀木。爲世尊像。禮拜供養。況佛滅後。不覩金容。而不能施設形像。而觀瞻耶。豈道



心不如丁蘭之孝心耶。況假之引心入法乎。引心者。因見丹青形像。便想得世尊化現生身之像。眼目精靈。身手動轉。慈顏喜色。言語靜默。處大眾中。巍巍堂堂。猶如目前。雖目覩丹青。而心注佛相。次因此相的知化現。如鏡中像。像者必依於淨明。佛相者必依於寂照。喻中既目覩影像。心全見於淨明。法中即目覩化相。心全見於法報。法報既爾。我心亦然。心同佛心。融心爲佛。從此修於三觀。是何魔等敢惑亂耶。何空華之煩惱。能障蔽於心耶。故次云。相即無相。即見如來。金剛結示。其在茲矣。亦可下重釋。還同如來二句。

也。前釋者以心注化。現生身之相。昭昭如在目前。爲同在世之日。此則以在日一期之化。爲常住也。今解者。則直以世尊理智真身。爲常住也。故云亦可就中。意在報身。報身眼耳等。一一廓周法界。有身可說不滅故。可仰慕故。經云。懸諸幡華等者。明助緣也。本意敬佛設像。因此莊嚴道場。誓期日數也。如方等者。至下事懺中。當略引說也。疏去其下。二釋禮懺儀式。三釋經。三七日去。其久近等者。此意如上三期之說。疏次下下。二釋稽首諸佛名字。二一懸敘。三一備列八種禮佛法。經者說禮佛方法也。經旣顯標禮佛禮佛。

卽是所宗。餘七皆是禮佛由緣。謂供讚是禮佛流類。懺勸喜是禮佛之意。由欲懺等。故禮敬以申懇志。七是都迴禮等功德。向於三處。八申陳意所希望。彼旣顯以禮佛。餘是方法。今經次云。稽首十方諸佛名字。卽正舉所宗。懺者總舉所申禮敬之意。理合具諸方法矣。然此八種通說其益。則俱能遠離垢障。速證佛果。若別說者。供養除慳貪障。感大財富。讚佛除惡口障。得無礙辯。禮佛除我慢障。得尊貴身。懺悔除三四障。得依正具足。勸請除謗法障。得多聞智慧。隨喜除嫉妬障。得大眷屬。迴向除狹劣障。成廣大善。發願除

退屈障。總持諸行。初供養者。尋常文云。嚴持香華。如法供養等。然供養有三。謂財法及觀行等。具如大疏所明。二讚佛者。卽尋常梵音文也。是勝鬘夫人歎佛之文。又上座別讚云。佛眞法身。猶若虛空等。諸經讚辭甚多。不可繁引。三禮佛者。則七佛十方佛三十五佛五十三佛賢劫千佛乃至佛名經隨意廣略。一有經讚其功能。四五已下。皆如尋常依時禮懺所唱。亦或廣或略。唯晨朝禮最備。四懺悔者。偈云。十方無量佛。所知無不盡等。五勸請者。凡小自度。但懺而已。菩薩愍眾。故須勸請。此有二種。一請轉法輪。偈云。十

方諸如來現身成道者。我請轉法輪等。二請佛住世。偈云。十方一切佛。若欲捨壽命。我今頭面禮。勸請令久住等。六隨喜者。偈云。所有布施福等。隨所見他善事。而生歡喜。又隨順歡喜。由昔不喜。故今隨喜心而慶悅。彼以除之也。七迴向者。偈云。我所作福業。一切皆和合等。謂迴已修善。向於三處。謂實際菩提眾生。展局成廣。如迴聲入角。所以要此三者。其必相資。一卽具三方成一故。八發願者。偈云。願諸眾生等。速發菩提心等。謂策勵運意。爲發希求樂欲。爲願卽四弘誓。或五願也。彌綸諸行。直至菩提。菩提心戒。以之爲體。然上八

種生起有緒。謂發心香華供養。口讚身禮。次洗滌法器。欣求法雨。攝他同己。迴向三處。願皆成佛。然行願雖云十種。但於勸請迴向中。開爲別義也。疏今略下二配。指此經可知。疏論中下。三引文例證。論卽起信。華嚴卽普賢行願經。引此二文例證。皆亦有此八種之意也。疏禮佛下。二正釋三。一略釋禮名可知。疏準勒下。二引文廣釋二。一總釋七禮。言勒那三藏者。華嚴纂靈記云。三藏是天竺人也。旣至此土。華音又通。講華嚴經。道俗雲集。講次忽有一人執笏。形如大官。云天帝今請和尚講華嚴經。都講維那梵唄法事所。

須咸須備具。講席眾僧皆悉同見。言訖便隱。三藏及都講維那。當時奄然卒於法座。優劣有七者。然於中兼含是非。非中有二。卽第一二也。此一向劣。仍是過患。餘五則前前劣。後後優也。我慢禮者。身依次立。心無恭敬。高尊自得。耻於下問。如碓上下。唱和禮者。徒肅形儀。心無淨想。高聲喧雜。辭句渾亂。此二非儀也。問既知非儀。何必敘列。同作觀門。答舉過以訶說。非令止以就觀行也。敬從心發等者。情發於中。而形於言。讚詠之不足。故懇到而禮拜之也。運身禮拜。運口稱名。五輪者。手足及頭著地者。經中令一一發願云。

我今五輪於佛作禮爲斷五道離五蓋令眾生常安

住五通具足五眼願我右膝著地之時令諸眾生得

正覺道右是順義故成正覺願我左膝著地之時令諸眾生於

外道法不起邪見左是違逆故表邪見願我右手著地之時猶

如世尊坐金剛座右手指地震動現瑞證大菩提願

我左手著地之時於諸外道以四攝法而攝取之令

入正道左右表邪正如上願我頭頂著地之時令諸眾生離

憍慢心悉得成就無見頂相皆發等流願也無相禮者自此

已下皆述身口恭敬禮時作此觀智非謂身口都不

禮敬但將無相等以當禮佛善須思之若以觀智便



名禮佛不須身禮。卽第三中亦應但以恭敬便爲禮拜。不合運於身口。義例如此。豈不誤焉。問。大乘宗於意地。意起名犯。卽名破戒。何妨例此心禮卽成功德。答。彼起意作念的擬運身口。行殺盜等。心念成就。竟無悔意。故今但的擬運身業禮。口業讚等。心志決定。竟無猶豫。縱未遂。嚴淨道場。作禮之間。灼然已生功德。若無意擬運身口。元無功德。如本無意擬殺等。亦無罪也。然觀智旣成。觀境常現。行住坐卧。禮不間斷。但觀心不退。自然流注。如受惡律儀之人。屠獵劫賊等業之類殺等之心。念念流注。不必正殺正盜也。深入等者。能

所俱寂也。蕩蕩無礙。是離能所。合法性之相也。起用禮者。問能所。皆如影像。如何得禮敬義成。答。謂先觀已身心。是無明勢分。從染緣起。今以正智觀之。無性卽是一真法界。然後觀此法界。不守自性。常能隨緣而起。遂禮拜恭敬。一心歸投。托諸佛淨緣。引起身心。隨此淨緣而起。名淨緣起。如影從鏡現。不妨運行。歷位。漸漸增進行位。而行位皆然。無有一法。不依法界。托緣而起。故皆如影。既身心無性。合於法界。法界無所不徧。故我身心。隨所依法界。亦無所不徧。無所不禮也。故云徧禮。一切身內佛者。如塵中大千經卷。如

弊布囊真金。如焦模中佛像。如器中之稊音等。不緣他佛者。不取相也。若外有可觀。邪人行徑。若能反照。解脫有期。見佛可禮者。雙遮外境。佛及身內佛。身內佛者。同中論說。如來在五陰中。破云。如來應小。五陰應大。故偈云。此彼不相在。亦邪見者。中論宗正破二乘邪也。亦可卽金剛是人行邪道。此雙遮內外佛。故觀身下二句。淨名經也。名平等禮者。結歸所標實相也。文殊云者。入佛境界經中文也。問古德集此名無相禮。何不於第四門引之。答古德揀取著事相。通名無相。無相之言。通此四門。或古人唯知有法相。無相。

二宗不開此等權實。今既開之。則此偈當此門。以無相。正是所觀之理。不得無所觀。故等者。餘九偈。一皆云。敬禮無所觀也。然上七種禮。三通人天。二乘及六度菩薩。宗教中禮。四卽始教中空宗禮。空是大乘初門。故五卽經教中從體起用。六卽終教中顯實宗也。不計空色。直見本覺真性。七卽頓教禮也。並如文思之。疏然後下。二別釋後四。疏文約三觀三諦配釋。義相可知。疏今經下。三結配此經。疏具云下。三釋。求哀懺悔四。一釋懺悔名。此云悔過者。此釋則翻懺爲悔。但是一義也。別說者。卽懺悔兩字。各是一義。懺名

陳露者義翻懺字如佛名經云懺是懺謝之名悔以  
悔責爲義西塔律疏云興善伐惡爲懺追變往愆爲  
悔意亦大同餘如別卷疏其所下。三明所懺障惑業  
報者惑卽煩惱謂貪瞋癡等根隨煩惱業卽善惡不  
動等報卽果報謂苦果也。三障者如佛名經說然其  
罪相雖復無量大而爲論不出其三。一者煩惱二者  
是業三者果報。此三種法能障聖道及以人天勝妙  
好事是故經中目之爲障所以諸佛菩薩教作懺悔  
此三滅者八萬塵勞皆悉清淨疏今欲下。三明障起  
所由不覺者根本迷也故佛名經云獨頭無明爲煩

惱種。今雖已覺。倒習猶行。亦長須悔恨。起貪瞋癡者。然煩惱雖有其十。猛利發起。是此三也。故此三爲業之因。發身口意者。能發是身業。所發是身具。所造是善惡不動業也。受諸苦報者。受有順現。順生。順後等三報也。佛名經又云。此三障者。更相由藉。由煩惱故。以起惡業。惡業因緣。故得苦果。此中有三重展轉。以三障之名。配屬文相。可知。更不繁敘。疏懺有下。四正明懺法二。一總云。責心者。悔恨無始已來。不早親近善友。發菩提心。而乃責認身心。我相縱恣。貪瞋嫉妬。分別見慢。造種種業。如蠶作繭。自纏自縛。苦苦。壞苦。

行苦無有出期。三障俱懺者。準佛名經。先懺煩惱云。是故今日。先懺煩惱。諸佛菩薩。入理聖人。種種訶責。名此煩惱。以爲怨家。何以故。能斷眾生慧命根故。亦名此煩惱。以爲瀑河。能漂眾生。入生死海故。亦名此煩惱。以爲羈鎖。能繫眾生於生死獄故。所以六道牽連。四生不絕。當知皆是煩惱過患。次懺業障。由業巧作六道。令各不同。懺有三種。一伏。二轉。三滅也。然小乘唯時定報不定者。方除。大乘則一切皆滅也。後懺報障。佛名經云。非空非海中。非入山石間。無有地方所。脫之。

不受報。唯有懺悔力。乃能得除滅等。疏若就下。二別善惡不動三種業中。唯別懺惡業也。善及不動。但以迷心取相求有。故成過患。若離其病。不除其法。故此不懺若惡業背理招苦。一向須斷。故此懺令滅也。遮罪者。因佛遮制。違制成罪。性罪者。法爾犯之。有罪則十惡是也。準小乘宗。四重八重。不通懺悔。僧殘已下。四篇方許。餘如別卷作法者。小乘懺要請大比丘爲證。對大僧具五法。一袒右肩。二右膝著地。三合掌。四說罪名種。罪名謂僧殘。波逸提。種是種類。如於僧殘中。自弄。媒嫁等十三。五禮足。若對小夏闕無禮足。但行四法。若僧殘罪。須請二十清



淨僧令六夜行摩那埵供給承事也。七日滿僧爲羯磨除罪。還成令淨如本所受。尼則集當眾四十清淨大德。若輕罪則一日承事不必集也。大乘亦有作法。次下引方等經中是疏卽須起行等者。於作法懺中兼卽起行也。事如方等者。明事懺也。謂彼經令先嚴淨道場香泥塗地。及室內作圓壇彩畫懸五色幡燒海岸香。點燈敷高座。請二十四尊像。多亦無妨。設餽饌盡心力。新淨衣服鞋履無新洗故。出入著脫令無參雜。七日長齋日三時洗浴。初日供養僧起意多少。別請一明了內外律者爲師。受二十四戒。及陀羅尼。

對師說罪。要月八日十五日當以七日爲期。此不可減。若能更進。隨意堪任。十人已還。不得出此。俗人亦得須辦單縫三衣。備佛法式。旋繞一百二十匝。却坐思惟等。廣如經說。佛名經者。方等多明作法。兼起行。佛名多明起行。少說作法。又兼理也。文云。夫欲懺悔。必須先敬三寶。所以然者。三寶卽是眾生良友福田。若能歸敬。滅無量罪。長無量福。能令行者。離生死苦。得解脫樂。先當興七種心。以爲方便。一者慚愧。二者恐怖。三者厭離。四者發菩提心。五者怨親平等。六者念佛報恩。七者觀罪性空。生如是七種心。已緣想十

方諸佛賢聖。擎拳合掌。披陳至到。慚愧改革等。理行如淨名下。明理懺也。卽優波離爲二犯律比丘懺悔。維摩詰訶云。無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如佛所說。心垢故。眾生垢。心淨故。眾生淨。心亦不在內。云云如其心然。罪垢亦然。諸法亦然。不出於如。如優波離以心相得解脫時。寧有垢不。我言不也。維摩詰言。一切眾生。心相無垢。亦復如是。唯優波離妄想是垢。無妄想是淨。顛倒取我例知諸法皆妄見。如夢如燄。如水中月。如鏡中像。以妄想生。其知此者是名奉律。乃至時二

比丘疑悔卽除發阿耨菩提心餘如別卷具引釋也  
難曰觀罪性空罪卽滅者觀福性空福亦應滅荅曰  
不也以罪違性福順性故真性望罪是能治能治顯  
時所治之罪卽滅望福是能生能生顯時所生之福  
無盡故金剛經云無住相布施福德如虛空等又普  
賢觀經及華嚴隨好品亦具二種懺觀經明晝夜精  
勤禮佛及是事懺觀心無心從顛倒起若欲懺悔者  
端坐念實相卽是理懺隨好品中等眾生界善身語  
意業悔除諸障卽是事懺觀諸業性非十方來止住  
於心從顛倒生無有住處等卽是理懺事懺除未理

懺除根。又事懺除罪理懺除疑。餘義具如大疏。疏感應下三釋。感應獲益。或見等者。所見無準。或佛摩頂。或種種華光說法等。故言或也。見者。或於定中心忘身處之想。而忽見之。或於觀中見真性隨緣成。如此相據義雖成。一切不唯此相。然且當正與此相相應。或眠夢中見如是等總名。遇善境也。不作聖心者。佛頂經中說諸勝相。皆結云。不作聖心等。今用此語。若天台等者。卽彼止觀第九門中。明善根發相。有其真偽。偽者。隨因所修。數息等禪。彼先說五停心觀。發相。後始明此真偽故。所發之法。身手紛動。或重或輕。或寒或熱。或念散善。或

起惡覺乃至憂喜驚樂此名邪定若人念著多好失  
心或鬼神知之則加勢力令發諸定智辨神通感動  
世人謂得道果乃至命終墮鬼神道若因此行惡卽  
墮地獄若能知之正心不著卽當謝滅真者無有如  
上之法一一禪發卽與信等相應與信進念定慧五  
根相應等者等餘  
四故分明清淨內心悅樂智鑒分明身意柔輒微妙虛  
寂厭患世間唯欣出離若見此善根發時應隨所宜  
或止或觀修令增長今經云遇善境界卽信等相應  
經離相用心中

圓覺經略疏之鈔卷第二十四

圓覺經略疏之鈔卷第二十五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏二一亦名下。正釋可知。疏然論下。二會通除惑等者。惑業在心。如塵泥在水。令懺除之。如水去泥滓。攝動者。謂雖除惑業。不貶心中。掉舉浮散。任運流動。或種種思慮修習。何成。如四病云。作如是言。豈是貪瞋。豈便結業。又前云。虛妄浮心。多諸巧見。皆同此說。故須攝念澄心。如水清而澄淨也。空者。由除惑業。故寂者。由攝馳散。故方能等者。如水現像。經標異中。疏此泥經等者。今取意撮略引之。證二戒不同。非證道場。

之事。彼經云。聲聞乘人。雖淨持戒。於菩薩乘。不名淨戒。菩薩乘人。雖淨持戒。於聲聞人。不名淨戒。優波離聲聞人。不應乃至起於一念。欲更受身。則名淨戒。於菩薩乘。最大破戒。菩薩乘人。於無量劫。堪任受身。不生厭患。名清淨戒。於聲聞乘。最大破戒。又菩薩不盡護戒。聲聞盡護。菩薩持開通戒。聲聞持不開通戒。更有要文。別卷具引。疏六和者。梵語僧伽。正翻云眾。義兼和合。若但言眾。何異鄺肆。多人聚集。或軍營羣吏。皆長同一處。互相侵謀。爭名競利。若唯云和合。何方二人同心。或共謀惡。或夫妻之類。故須具云。眾和合。



也。和合有六。謂身口意戒見利身和共住。口和無諍。意和無違。戒和同修。見和同解。利和同均。經正陳中。疏怖魔者。初出家時。魔宮振動。比丘是能怖。魔是所怖。非謂怕魔。謂令魔驚怖。名怖魔。如云驚軍動眾。乃是軍眾驚動也。乞士者。上從善知識乞法。以鍊神。下從檀越乞衣食。以資身。淨戒者。有表而受。無表而持。緣具心真。故名淨也。有人加淨命破惡。以爲五義。今以乞士是乞衣乞食。正命離邪。如法而活。卽是淨命也。淨戒不犯。卽破惡也。故不別列。經云。優婆塞夷者。優婆。此云近事。塞夷。則是男及女聲。四分律。又云。婆

私皆梵音小異耳。經云。修寂滅行者。理實而言。既修三觀。卽有至靜起幻寂滅等三行。今通言寂滅者。正是中道圓覺。迥異二乘。兼含揀權。教菩薩故。疏八識等者。本章已釋。四智者。菩提章中已釋。其銷經義意。可見。但逐難略指。疏五識取塵等者。率爾眼識同時意識等也。疏小大安。居等者。料揀大小也。八對皆上小下大。務其文略。不能一一指之。然所對小乘之行。皆約結大界內。眾和合安居。依法之行。其中或有難緣。或別事故。獨居者。或二三人居者。此不對之以事希。故非佛教本意。故是別行法。故言所依者。若據嚴

淨道場亦是所依緣。經云以大圓覺爲我伽藍。故取圓覺也。又道場日滿。夏日未滿。不妨東西。故不取道場。又修觀之時。忘於身及處所之相。故也。大中示現安居。及實相住持。自稱名等。皆是經文。示現者。陳辭句。及標心也。其中小乘定實事相對。首如常可悉。然心不起念。念起背本。不間斷覺。無上菩提等。設不安居。道場觀門本亦如此。今取以爲安居相者。有二意。一明言示現安居。二因說安居。便形對小乘說。故問大小二藍。何寬何狹。答若以成相。卽大寬小狹。界內及圓覺。故若以破相。卽小寬大狹。身出界及當處念。

起故經誠取中疏二。一總標下定所證境是加行中  
之說證也。故云總標等。謂加行克脩三觀雖在後段  
說之。此是道場中修證儀式。故總標舉誠修三觀之  
人。若證見境界。非先所聞。不得取著也。疏謂信下二  
正解釋。然斯文甚要。餘處所無。至於天台辨禪門修  
證最備。亦無此誠。若得此意。天台覺魔事一門。及邪  
禪善根發相一段。都無所用。若失此意。則縱全用彼  
二處之文。亦說邪魔之相未盡矣。別異境相。有何窮  
盡。故唯除實相。餘皆魔事。故有證有得。皆名邪故。願  
諸學者諦思念之。元來不異者。明證與信。始終不異。

也。謂信若不信圓覺。餘信皆邪。如三聖圓融觀說。由此義故。經云。發心畢竟二不別。及初發心時。卽成阿耨菩提。又云。因該果海。古今傳云。初發心時。與佛齊功。皆斯意也。若不解此義。如何會如上等文。文中易見。隨難釋耳。經苔加行中疏二。一二苔下科分。三隨釋。經正觀中疏前威德段中圓說者。具二利也。餘文詳之。可見。經觀成中疏二。一此有下釋標釋二。一釋標文。治諸覺觀者。據五停心觀對治之中。藥病如此。不取餘四者。悟淨覺人。全無愚癡。亦不著我貪瞋癡重。已能覺之。伏之。故不作餘四觀。唯思覺微細。非所

執法任運而起最難制止正障禪觀故此先取數門以治之也。入妙境者寂滅中道是此觀中所觀境故。然修下釋修息也。修出入息者非唯繫心不散抑亦易悟無常以喘息出入是壽命生死之所依故。又萬物皆因此息而有。今覺此氣息都無根源雖云氣海何有深廣之實。由此觀之易悟諸法空故。今此標列但依出入息道有六門方便修之。此是內行根源三乘要道。故瑞應經說世尊初詣道樹加趺坐草欲習佛法內思安那般那。梵語此云出息入息一數二隨乃至六淨。萬行開發降魔成道佛爲物軌。示迹若斯三乘正士。

豈不遵稟。又提婆菩薩破外道已。亦勸修此門。然此  
六中準大疏釋各有二相。一修。二證。數中修者調和  
氣息不澁不滑。安詳徐數。從一至十。想心在數。不令  
馳散。證者覺心在運。住於息緣。卽捨數修隨。下皆說  
捨前修  
後之隨中修者。隨息出入。想心緣息。無分聲意。證者  
覺息長短。徧身入出。心息任運。相依縣縣。若存恬然  
凝靜。止中修者。不念前二。疑寂其心。證者覺身心泯  
然。不見內外。觀中修者。定中觀於微細。出入息想身  
心不實。剎那不住。定何所依。證者覺出入息徧諸毛  
孔。心眼開明。徹見三十六物。得四念處。破四顛倒。還

中修者。反觀觀心。無所從生。何有觀境。境智雙亡。道源之要。證者。心眼開發。不加功力。任運破析。反本還源。淨中修者。知五蘊空。故不起妄想。心本淨故。證者。如是修時。豁然開發。三昧正受。心無依倚。或證五方便。或無漏慧發等。或依次下。明修之儀式。然天台總列十門。今此略用兩門之意。謂一次第相生。二隨便宜也。言依次者。卽次第修此六門。如上引釋。或隨便宜者。謂於六中調試其心。各經數日。卽知便宜。隨便而用。心若安隱。必有所證。證者。謂種種禪定。廣如疏釋者。大疏具用五門初二如上。三對治。四旋轉。五觀。



心一一列釋。故云廣也。疏由前下二釋。釋文二。一正釋。由前至心淨者。釋經先取數門一句躡前。因息數而入心數。或不由息。但入心數。故了知心中等言。故了知者。總含兩般之意。但修成皆能知也。問經云。心中了知。何得此云。了知心中。豈不倒耶。答。二義皆具。謂只是我自己心中了知。非別有能知之慧。又還只了知我。心中生滅等念。非了知心外實有定法。故應如此釋之。豈是倒耶。麤細者。約論中生住異滅。開爲三細五麤。除業果故唯五以辨麤細。如次下疏。中自配麤者。五麤。細者。三細。又麤中之麤。異滅二相。細中之細。唯

是生相細中之麤住相中前二麤中之細住相中之後二。妄念者總指也。本中三細末者五麤。又住等三相皆末。生相爲本。又生等四相皆末。根本無明爲本。分齊者生相及住相中前二。在本識中。餘皆在事識中。又前麤細各有本末。各有部分限齊。故論云。生滅相有二種。一者麤與心相應。故心所與心王相應。二者細與心不相應。故以無心王心所之相而可相應。又麤中之麤凡夫境界麤中之細細中之麤。菩薩境界細中之細。是佛境界。界卽分齊之義也。頭緒數量者。總結上也。謂四相猶如首領。一一相中各有眾多生滅等法。展轉

因依生起皆有綸緒不相離亂乃至八萬四千不離四相故云頭緒數量也。生中一者業相也。滅中一者起業相也。住四者轉相現相智相相續相異二者執取相計名字相皆如前文。頗有引釋訖。疏據論下。二證同。二一正指同。三一敘義。凡夫覺滅等者。前淨慧章中已具辨訖。疏故論下。二引文言乃至者。次云以無念等故而實無有始覺之異。以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故。前文已引。故此略之。疏釋曰。下三釋意。正釋成論意。與此同矣。疏問文下。二通妨難。應具問云。此觀文首。便云先取數門。都無無

念之言。何得云正當此門。應具答云。人難解經。良在於此。且三觀體用法義分齊。在威德菩薩所問章中。至二十五輪再說者。猶且明修三種時。或單或複。或不具。不具相兼定慧修之分齊。謂至靜動用寂滅等。各別。今此門中。直明趣入方便。且令數門調心息於攀緣。覺觀諸念自寂。卽入妙境。但是修習彼之三觀。元無兩種三觀。故辨音問云。此諸方便。有幾修習。此段菩薩問云。三種淨觀。以何爲首。皆舉前法以問修之儀式。今云。論中無念同此者。此觀根本。本文云。不取幻化及諸靜相等。三種絕於對待之念。結成寂滅之行。

至諸輪中。一一皆云寂滅。具如彼中已釋。夫寂滅者。生滅滅已。方名寂滅。故科云。絕待靈心觀。絕待者無念也。靈心者一覺也。以此云同。何所疑耶。今云寂觀。但取文少。非謂捨於前名。故次云。正當絕待。意在此矣。縱就數門而論。亦本爲對思覺等念。念已止息。方見生住等念。故前云。由澄諸念。覺識煩動。夫有念者。必不見無念之理。前已頻有徵釋。善思念之。然疏中云。文在前章者。有二意。一若約法義體用。卽唯前威德一章。若兼諸輪。一一標顯至靜寂滅等。各有分齊。卽總指二章也。今此但明已下。皆已釋了。疏初則下。

二釋結成相。經功用中。疏淨心是圓覺等者。淨者。心本空寂爲靜。故是體也。心本能知爲覺。卽當用也。心通二言矣。萬物然者。若云不知萬物。皆是何因緣。偏知雨滴一色耶。定不如此。但此經宗。貴文句簡略。故但舉雨滴問。從前旣云。眾生本具圓覺淨心。如何不得知一切耶。故次答云。凡夫之類等。經徧修中。疏三一。如來下。略銷文二。一約所感勝緣。佛出釋。萬行已圓者。說修行文云。方便隨順。其數無量。圓攝所歸。當有三種。據此卽三觀。便攝萬行。故就此觀成之人。便是親見如來應身也。以見佛之益。亦只是意在行圓。

故疏又卽下。二約自心本覺佛出釋。離念者靜觀成。離麤重攀緣之念。幻觀成。離沈空滯寂及執著定相之念。中觀成。離對待分別之念。唯除本覺真佛。更無餘念。而可隱翳。故云出現於世。疏然前下。二廣釋義。三。一指經總標。般涅槃者。般者入也。涅槃者寂滅也。翻文釋義。已在本章。疏實義下。二正釋義。三約實義言。實義者成佛及入涅槃各有實義。成佛者大經云。應知如來成等正覺於一切義。無所觀察。又云。譬如虛空一切世界。若成若壞。常無增減。諸佛菩提亦復如是。若成正覺。不成正覺。亦無增減。涅槃者大經又云。欲知如

來大涅槃者當須了知根本自性如真如涅槃如來  
涅槃亦如是

實際法界虛空  
一一例真如說

又云如來不爲菩薩說

諸如來究竟涅槃亦不爲彼示現其事何以故欲令  
見一切如來常住其前於一念中見過去未來一切  
諸佛色相圓滿皆如現在亦不起三不二想釋真俗  
二諦皆以緣起之言標指者爲揀權教中一向凝寂  
空無之真一向生滅動作之俗謂此真是法性緣起  
之真此俗是法性緣起之俗也言大經者華嚴也前  
後皆然無有少許處空無佛者非唯諸法中下至極  
微塵皆全有佛而十方虛空一一可容一塵之處亦



皆全有圓滿具足之身相也。卽生卽滅者楞伽云。初生卽有滅。不爲愚者說。四相同時。卽是論文前已引釋。常住世常涅槃者。此與前異。前云念念是剎那生滅義。但以相續不斷。故云常有佛成正覺涅槃。今是凝然常住。永離生滅之相。故全異也。言住世者。此常住覺照。不離生滅法中也。常涅槃者。不同諸法滅也。疏對機下。二約對機戀慕。故等者。文云。譬如日出普照世間。於一切淨水器中。影無不現。普徧眾處。而無來往。或一器破。便不現影。如前引釋。疏對今下。三結會此經三觀成就。離三種麤細之念。故見佛現。如水

離渾濁波騰等相。故見日現。疏然此下三釋成圓意。各有證相者。並如經所明。徧修方契者。及顯不徧修。卽不契證也。故前云此三皆是圓覺親近。若得圓證。卽成圓覺。如前文者。諸輪末文云。若諸菩薩以圓覺慧。圓合一切於諸性相。無離覺性。名爲圓修。三種自性。自性者。稱體本來具也。經隨便互修中。疏文有四句。一藉假入空。二藉空入假。三藉空假以成中。四藉中以成空假。此有二對。其中義意扶持相成。直見心源者。空觀前對云。諸法卽性故。空後對云。無別所現。故空旣無別法所現。方知卽性。旣云卽性。當知無別。

故扶成也。假觀前對云。不壞相故。假後對云。但從性現故。假此亦相成可知。經偈諷中。二初諷道場中。初一偈期限。次三句行相。後二句誠邪。後諷加行中。初一偈別修。次二句徧修。後五句互修。並如文可知。第三流通分疏。二一大文下。總明來意。於中從謂正宗下。至有此分。是躡前起後。都從無人傳。至不擁不舉。是解科名相文顯。疏文五下。二科釋經文。二一科分。此章既無偈諷。但長科五段耳。二隨釋經問能詮中。疏事須持教者。故律中世尊說過去六代如來。中有四佛。結集經教。故佛法久住於世。二佛不結集經教。故

佛法速滅。貫穿者以經教貫穿法義。義則不遺。已如懸談。引佛地論釋。訖疏先須識名者。如論語云。名不正。則言不順。言不順。則事不成。事不成。則禮樂不興。禮樂不興。則刑罰不中。疏十法行者。具如大疏道場禮懺門中法供養處釋。今此疏文略義具。謂寫是書寫。施是轉施等也。餘謂聽聞受持。披讀諷誦。思惟。此修習其說釋。卽是前云開示也。此十法行。皆流布之相。故結云。如是分布等。經標說護中疏一。說卽是多。說者如說華嚴時。具十種緣。謂一依時。從無始際。盡未來際。念念常說。無間斷故。二依處。徧法界中。所有世界。彼無量世界。一一塵中。皆有

毗盧遮那說華嚴故。三依主如前十方。一一世界。一切諸佛。皆同說故。故彼諸會。每說已。皆結通十方。一切世界故。十方佛來證。皆云我等亦如是說。餘七不能具述。然雖一一徧一切時。一切處。佛佛同說。皆徧法界。爲門不同。亦無雜亂。廣如別卷疏。諸佛護持者。只如諸部般若。多是天帝守護。法華是菩薩守護。華嚴及此經。是諸佛自護。良由根本。法是佛師。故疏諸教。煥然者。諸教所說。一切染淨諸法。皆是圓覺妙心之中。派流生起。故達此法。則諸法皆通。若不了下。卽取意用大經之文。文云。不能了自心。云何知正道也。

故云眼目者都結上義以歸經文。經荅名字中疏非器不聞者非揀之不爾。自是彼堅執不悟不悟則但聞聲音語言不聞法也。如日月不隔於盲人雷霆不隔於聾者等。疏極證之處者如懸談初泯絕果相成圓門中廣說此義。疏隨緣起妄者既是在纏淨隱染顯故。唯云妄也。空不空等亦如前說此但列之以釋經中差別之言耳。愍疏總科五名云初圓照總持二契經宗訣三三昧根本四寂滅眞常。佛常以寂滅爲所依境界。五眞妄含分。疏依此名而持者如云大方廣便須心冥體性普觀德相善巧起用。餘例此知。又華嚴祖師藏和尚

所製受持大乘經教儀式有五門。每門五義。在別卷中。若以義求等者。觀彼處疏文。卽明經標行中。疏前云等者。皆是難辭。謂旣亦是眾生覺地。何唯佛境。無明等法。豈是佛境界。今云下牒起難辭也。次下釋此意云。唯說無明眾生等法。一一皆空。空故徹其覺地。不同法相宗教。說爲定有。有則與佛永殊。故此名爲顯如來境也。華嚴信位等者。卽第二會十信法門中。問明品說所信之境。有十門甚深。第一緣起甚深。問答。心性是一。云何見有種種差別等。乃至第十佛境甚深。問答。佛境界智。佛境界知等十義。謂智是諸佛。

智用。知卽眾生心體。故此云智與知殊。皆佛境界。前已具釋。旣於信位明之。卽知緣起十門之法。本來甚深。皆是佛之境界。況此經所說染淨之法。皆依圓覺現起。豈非唯顯如來境界耶。經依修中疏十法行者。謂修行之言。通於總別。別者是十中修習一行。總者。書寫讀誦等。總是修行。故此當總也。疏必至佛地者。至所顯之處也。經法中疏宗是頓者。始終依圓覺故。具漸門者。二執二空。五道五性。四位三觀。四相四病。三期三七。禮懺安居等也。遲速皆益者。謂已悟者。文性離而持法。未悟者。無離文而持義。是奉持之相也。



分上中下者。上謂通明觀行。中則別明三觀諸輪。下則道場加行。故云頓漸俱收。經喻中疏漸教乖頓者。就彼宗中。若云初心卽是佛者。以爲驚異。初十信人。尙不得錯呼爲十住。況云佛耶。諸皆類此。故云乖也。頓門必具漸者。雖云輪迴等。非作故無本性元無。而乃說貪愛是輪迴根本。備述過患。勸令除斷。雖云眾生本來成佛。而乃廣說發心發願。勤修觀行等。故云必具。大經亦云。初發心時。便成正覺。然後具說十住。十行。次第修習。乃至妙覺。經答功德疏二。一四答下。科分敘意。聞經配福。度人配智者。疏各隨科。便自釋。

訖。然二中從又聞者下重釋兩段。前福後智之義也。後宿因中雙明福智者。經自明言種諸福慧。慧卽智也。二依科隨釋。經顯勝中疏如金剛者。彼云。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。乃至若復有人。於此經中受持。乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。然文例雖同。優劣又異。彼須受持方勝。此但聞名已勝。又彼兼爲人說方勝。此自信已勝。問約彼經初校量之文。卽如上所說。然彼向後復以多恆河中沙。以計三千世界滿爾許世界七寶。布施尙不及持說。又以河沙身命布施。亦不如持說。豈不超過此一世界七寶。

所校量耶。答彼經次第斷二十七疑。故義理境界轉  
轉增勝。上所引難之文。是已斷至第七重。受得報身  
有取之疑。已悟報身無取。故功德超過多界七寶。及  
身命之施。令此但校量聞名。及一句義。都未校量證  
悟深妙之境。以深妙境。無有世法可校量。故知所  
問。全非類也。盈剎者。滿世界也。爲漏果之資者。與有  
漏六道報應之果。而作資緣。致令三界生死不絕。仍  
招第三生之重苦。故云爾也。愨本文云。能招漏果之  
資。文意不切。謂世珍是能招。漏果是所招。句已圓矣。  
今更云。之資乃成。資是所招。義勢渾倒。今謂資是資。

緣資助資助貪愛施心。招於漏果。卽知資是能招。故  
改云。能爲漏果之資。義意極相順也。經度人校量疏  
二。一二以下。顯意。二釋文。經舉劣中疏積德者。且如  
勸得一人斷酒肉。或持五戒。福德尙多。況八戒十戒。  
乃至出家受具足戒。其功已難可說。況一百箇恆河  
一一河中所有沙。沙細如麩。以一沙計一人。令爾許  
人。皆得阿羅漢。此之功德。唯佛能算。誰測邊際。故云  
可知。可知至極之多。非謂知其數量。經顯勝中疏。空  
體不空者。靈鑿不昧。此則以空如來藏爲半偈。二種  
皆具。爲全偈也。或無常眞常者。悟一切法。皆悉苦空。

無常爲半偈。於空無常處見常住眞樂。本覺法身方爲全也。故涅槃經羅刹說半偈云。諸行無常是生滅法。後更說云。生滅滅已寂滅爲樂。方爲全也。又能觀身不淨等四念處爲半。法身常樂爲全。若約當經。則幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。總爲半偈也。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。爲全偈也。問。若爾。則此云分別半偈。同於小乘。或同大乘權教。如何功德。如是難量。答。由先標圓覺爲宗。已破無明。爲夢中人。於此性淨圓覺之中。方說無常等法。故先悟如來圓覺無垢。然後說無

始無明種種幻化皆生如來圓覺妙心顯性之宗例  
皆如此論中亦云依覺故迷故雖半偈已迥超諸教  
之全由斯功德難可算計經宿因返驗中疏二一三  
以下顯意二釋文經順明中疏亦如金剛文勢者彼  
經云如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句  
能生信心以此爲實當知是人不於一佛二佛三四  
五佛而種善根反顯以無量千萬佛所種諸善根順經  
答護持中疏故經說者淨名經也樂生死耽著富樂  
自恃強盛常樂勝他是生死業也著諸見者是邪智  
也故引爲證瓔珞經云樂行勝負天魔行樂見是非

外道行。經天王眾中。疏爲請主者。如懸談初門引法華說。經鬼王眾中。疏一由旬者。舊譯云四十里。新譯云十六里。疏自惟下。大文第三慶讚迴向三。一慶二。一傷昔言迷者無明也。心海者。心是法海。是喻對下句。中生死波。生死是法波。是喻。謂風吹海而成波。無明迷心而成生死。故論云。如大海水。因風波動。水相風相。不相捨離。而水非動性。若風止滅。動相則滅。濕性不壞。如是眾生。自性清淨心。因無明風動。心與無明。俱無形相。不相捨離。而心非動性。若無明滅。相續則滅。智性不壞。故若約楞伽經。卽以風喻境界。文云。

藏識海常住。境界風所動。洪波鼓溟壑。無有斷絕期。  
論云。無明約因也。經云。境界約緣也。因緣具足。故令  
淨心動。成生死波浪也。漂沈者。人天爲漂。三塗爲沈。  
如人墮落漩渦水中。一沒至底。暫時漂至水面。而出  
水不得。又却沈下。一一配合可知。塵沙佛出者。從無  
始來。諸佛慈悲。傷愍眾生。迷倒墮落。出現人間。相計  
其數。如抹世界爲塵之數。亦如恆河中所有沙。有如  
是等恆河。一一恆河所有細沙之數。恨我與佛無緣。  
佛出此世界。我生彼世界。佛出諸世界。我則生此世  
界。或佛出時。我在三塗。或北洲等。一切難處。我暫得



人身則佛及教法已滅。設法未滅亦不聞不信。不能發心。猶如盲龜。墮在海中。求出不得。海有浮木。木中有孔。可容龜身。龜若得入其中。漂至海岸。卽得出海。然百千箇盲龜。浮木無由相偶。我如盲龜。佛如浮木。孔以不相遇。于今凡夫。法華涅槃。皆有此喻。所言佛出人中者。病重之處。則偏憂也。六道之報。多從閻浮人身造得。發心修習。三乘無漏之業。亦在人身。由人中分別強盛。多思議故。六天苦少。八難緣隔。堪受化者。唯是人中。疏何幸下。二慶今所遇。據所逢了。教華嚴及諸圓頓。顯性經論數部。然今且正慶此經也。千

重疑者。余先於大小乘法相教中發心習學數年。無  
量疑情求決不得。後遇南宗禪門真善知識。於始終  
根本迷悟昇沉之道已絕其疑。至於諸差別門心境  
本末修證行位無量義門及權實教猶未通決。每因  
思惟觀照或因披尋諸經律論至相違之文屈曲之  
意迷疑之處。智則結滯。如水流之次風凍結冰。則不  
能通流。心情鬱快亦如此也。自習此教一一泮釋。如  
冰在日中亦如湯沃霜雪。故云類冰消也。尋思等者  
反驗宿因。若非累世遇諸善知識。聞了義教熏習藏  
識。豈得如今覩此妙典。便能悟解耶。豈一生二生三

四五生聞信便能悟入。如此性相無礙。真妄融通。凡聖交徹。本末自在。無雜無亂。千門萬義。一一成就。無疑滯耶。當知己於累世積集聞熏。已於多生遇善知識。方能通達如此甚深至教。文乖意通等義門也。實曾頻頻尋思此意。或靜夜通宵。或宴居終日。或獨行盡於一程。想像于懷。感荷多生諸善知識開誘勸示。而至於此。又委細想得。數生已前初遇善友之時。必難信向。種種堅執。作種種非理之語。騁能騁辯。務在抵拒。賴善友慈念覺悟。恐涉毀教。恐轉墜墮。乃盡心竭力。方便救濟。如此數生。方肯信受。雖能信順。又未

悟解復煩善友種種方便譬喻教令通會。又經數生如此。然雖隨言卽解。過後依前因循而已。仍未解生難遭之想念。念求學常只是費善友心力。長時勸策方能漸進。又經數生空好習學。言教道理不能對境檢心。不能覺察妄想。折伏情念。每聞善友說甚深意。卽歡喜聽受。亦聞指著用心乖道處。卽不歡喜。反疑善友或不憐念。信任人言。或有餘意。如此種種障道門戶。從初發心。乃至今世委曲思惟。想其流類。種種數千千萬萬事。須一一蒙善友悲憐不捨。百計千校。漸漸誘引。方得今生能超過爾許多障道關節。數曾閑

暇之時。幽靜之處。因反思多生之事。淚流至項。心咽  
至胸。往往微聲啼泣。恨不便見多生善知識。一一記  
得。懇到禮謝種種報効。因此便念念發願。願來生一  
一却得相逢。兼得宿命智。一一醒得。一一竭盡身心  
供養報恩。懇情如此。不知所爲。因略書示同流。令知  
我前車已翻。諸人後車當改轍耳。疏上土下。二讚哀  
末世者。十二菩薩。一一問中皆云。願爲菩薩。及末世  
眾生也。始終者。始謂文殊。問本起因地。終謂圓覺。菩  
薩問三觀修證。若對一類上根。初一周說。則淨慧章  
說。凡聖因果之人。隨順覺性之相。便爲終也。次第者。

謂於了教發心直趣大乘之人。且合問最初依何法發心以何爲本因。故文殊依此而問。故佛爲說圓覺淨心本有總持染淨諸法。是一切法之源。由無明故妄認此身心爲我。故有輪轉。又無明本無亦無達悟之者。歸如來藏究竟圓滿。次旣悟此境法爾合知依悟處。修行之理。然淨覺本具無增無減。無明本無無可除斷。卽不合修。若不修行。又常居幻化。修不修義言反意合。固宜了之。故普賢依此而問。佛說身心及修行智雖皆如幻不妨以幻智修幻身心。身心盡時幻智亦滅。覺性圓滿無生無滅。次旣悟此理法爾須

知修之方便。如何創意。如何運心。而得觀行成就。故

普眼承此而問。佛說以正念離幻。爲前方便。止息諸

緣。奢摩他。堅持禁戒。安處徒眾。宴坐靜室。恆常思惟。

一一推斥。四大根識塵境於中。我執法執。皆無所有。

卽達二空。所顯真性。又泯修悟之相。影像亦滅。覺心

清淨。一切皆然。無自無他。平等不動。徧滿法界。於諸

二境。無愛無憎。乃至眾生。本成佛道。次聞此說。已根

稍劣者。法爾合疑。本來成道。何得現與佛殊。優劣天

隔。故金剛藏菩薩知機。依此而問。佛說良由眾生輪

迴之心。而觀圓覺。似有流轉。其實覺元不動。如舟行

故見兩岸移。其實岸本不移。既通此疑。方知由輪迴之心。故見圓覺流轉。法爾合斷此心。次然此輪迴心及輪迴相。任運流注。蓋不由己。不知何法是輪迴根本。得如此不斷不絕。故彌勒依此而問。佛說貪愛爲本。故造業受報。相續無窮。設使依三乘教熏若不除根本無明。終難入覺。次卽知斷除貪愛。起增上心。發清淨願。住佛圓覺。求善知識。卽不墮邪見。則修真止妄。理意周圓。法爾要知依此而修。既從初心。至於佛果。常依圓覺所作所爲。常須相應。隨順圓覺。既無別異。凡聖復有階差。如何差別位地。皆順無差之覺。故



淨慧依此而問。佛說十信三賢十地。佛果隨願覺性。各有行相。是則一期法義終始周圓。但眾生根性。種種不同。或上中下。或起動止息。或宜任運而合道。或宜拘繫專注而證理。如一城四門。隨方各入。如何方便。徧被諸機。故威德菩薩依此而問。佛說於諸修行。實無有二。隨順方便。其數無量。圓攝所歸。循性差別。當有三種。謂奢摩他等也。次既聞三觀是別。對根宜趣入之門。法爾要知爲一人。總修三種。或三人。各修一般。或二。或三。或單。或複。故辯音起問。佛爲說二十五輪。一切皆許。次既知所修觀行門戶。法爾有人。自

覺依法修之。心念不息。觀行不成。自疑覺性本淨。此由迷倒。故不相應。今已頓悟。又依趣入門戶修之。如何不能證入。故淨業起問。佛說由無始我人。眾生壽命等執。習氣相續。故不入覺。非覺違拒。諸能入者。次既知我相潛伏。難辨難除。須依善友。積習妙門。發心勤斷。法爾要知何等人。是真正善友。堪可依止。又法爾合有一類人。以發心勤修勤斷故。或便種種造作。務圖早證。或怕生心爲失。一向任運。或但止息妄念。或欲滅除根境。故普覺菩薩知之起問。佛說依於明師。除微細病之方法也。次中根之類。法門已周。更有

一類至下根人。復有大志。決欲求證之者。須有事法拘制。方能克志成功。故圓覺菩薩。依此意問。佛說三期道場。加功用行之法。及於三觀。或別修。或徧修。或更互試修。修之不得。又教禮懺等也。次正宗三類。一切圓足。法爾須知。護持修習。此言教之方法。令此教流通不絕。故賢善首起問。佛答經名。及說經護經之佛。校量持教功德。乃至諸天神擁衛。大眾奉行。故云次第也。諮詢者。卽佛讚文殊云。乃能爲諸菩薩。諮詢如來。因地法行等也。能仁者。梵語釋迦。此云能仁也。應感者。菩薩眾請問。是能感。佛是所感。佛是能應。諸

菩薩是所應稱心源者。圓覺妙心是諸法之源也。心  
卽是源。名爲心源。亦可心是能斷。所斷染淨之心源。  
卽覺性真心。此則是心之源。名爲心源。前持業釋。後  
依主釋。二意皆通。此經從首至末。所說一切種種差  
別法義。一一依於圓覺淨心而辨。故云稱也。本末無  
遮者。諸大乘或唯一向說空寂之理。真如寂滅無修  
無證。無能無所。不可智知識。識言語道斷。心行處滅。  
是唯說本而遮末也。或一向說一切眾生無始已來。  
皆依八識展轉熏習。變起染淨一切諸法。有情無情  
無明故起。惑造業受報無窮。若不遇佛。定是凡夫。無

由成等正覺。若遇佛教發心生信。修六度萬行。或二  
乘行。展轉趣入。各依自乘。經三生六十劫等。或三祇  
劫。方始成佛。此唯說末而遮本也。今經具足明了。顯  
示本末。無上法王。有大圓覺。又無明本無。又知無者。  
亦如空華。如來藏中。無起滅知見。乃至妙圓覺心本。  
無菩提。及與涅槃。亦無成佛。及不成佛。無妄輪迴。及  
非輪迴。如是類例。不可具陳。皆是本也。又種種迷倒  
行相。種種修行行相。位地階級。觀行差別。道場法則。  
如是類例。亦難具引。皆是末也。所說末。皆是卽本之  
末。未曾遮本。說本皆是卽末之本。未曾遮末。故云本

末無遮。無遮之言。是金剛藏請云。惟願不捨無遮大  
慈爲諸菩薩開秘密藏。如設大齋。遠近僧尼。來卽供  
養。更無遮障。乃至行者童子。貧病之人。一切不障。名  
無遮齋。今經亦爾。諸大菩薩。地上地前。乃至末世。或  
初心門戶。或修之意旨。深淺皆被。如大海水。不讓小  
流。修羅蚊蚋。飲皆充滿。故曰無遮也。頓者。是化儀之  
頓也。謂若且說泯迹離相。亦不名頓。故法鼓經云。一  
切空經。是有餘說。說理未盡故。又中論云。空是大乘  
之初門故。若且說事相行位。亦非爲頓。未窮真源故。  
今經本末俱說。相卽無礙。故云頓演說也。疏已採下。

三迴向羣詮者。諸經律諸論疏。諸雜要妙祕訣等也。扣真寂者。反自觀心照理。依於悟處見處而述此疏。此中有二意。一以採羣詮故。不同一類禪宗。但約心述理。不勘契聖教爲定量。二以扣寂故。不同一類聽學文疏之人。但博附舊語抄集疏論。改頭易尾。便稱我製造章疏。今乃以聖教爲明鏡。照見自心。以自心爲智燈。照經幽旨。故云採詮扣寂等也。扣寂之言。卽子書云。扣寂寞以求意也。隨應聖旨者。雖徧覽羣教而不盡用。亦不揀自己熟處卽用。但以聖人說此經時。意旨相應卽用。故云隨應聖旨也。斯文者。此經也。

迴功德向眾生者。然所迴向處。具有其三。謂眾生菩提實際。今以經意門門皆在末世眾生。故順經標生也。又修大乘人。有大悲增者。有大智增者。餘以情性鈍弱多愍下流。故迴功德向眾生。同入光藏。光藏卽實際也。唯闕菩提之言。含在入字中能入是智。故當菩提矣。

圓覺經略疏之鈔卷第二十五



圓覺經略疏之鈔功德芳名

宏源師二十四元 回向開堂大霖師早生上品  
覺明師壹百零一元 願現在身中三昧早成慧  
解妙圓覺心明徹 三寶弟子李志翔 李志熙  
李秋蟾 李九榮 李慧仁 李慧心 李慧純  
李慧玲 李慧福 李慧順 李丁氏 李邵氏  
李同蓮 李陳氏 李淨謙 沈慧本 劉慧囊  
方慧清 盧淨如 共出月願洋貳百六十元  
又錢十千文 願現在者福壽綿長有求皆遂過  
去者超生安養聞法證真 淨因蓮社四元

蓮度師二元 方成師一元 印成師一元

寶德師二元 日輝師一元 淨心師一元 慧量師一元

定香庵一元 昌林師四角 嚴清師一元

天慧覺清師共一元 達如師十角 蓮脉師一元

中靈師五角 能禪師五角 本超師二元

李慧仁慧純各二元 李慧順各四元

李性悅一元 吳性慧一元 楊性智一元

麗雲師一元 印成師二元 本蓮超共一元

覺圓師一元 圓覺師一元 淨仁師二元

仁義師四百文 靈珠師二元 本明師三元

同福菴四元 隆興沙彌四角 郭慧馨二元

方慧清四元 劉慧囊四元 徐慧導四元

何淨道一元 葛雲程一元 李秋蟾二元

沈慧信願各一元 李慧聖一元 王慧妙二元

沈果慧一元 王彌高一元 劉性修一元

丁正見四百文 劉慧碩二元 王立行一元

李性修一元 劉慧一一元 張慧蓮華共一元

李慧琦二元

共收大洋四百七十二元 小洋二元八角

又收錢拾千零八百文

總共連圈計字式拾三萬式千四百六十八個  
計刻資洋四百三十元二角

板架五張計洋八元 書籤五條錢五百文  
除支仍餘洋三十四元 小洋二元六角

又餘錢拾千三百文

印書五十五部送訖

宣統三年臘月佛成道日刻成 揚州藏經院存板